

Только Христос

Bibliographical credit:

Морхэд, Джонатан. Solus Christus и протестантская Реформация в Европе // Альманах «Кафедра». Май 2013. С. 53–84.

Waldron, Samuel E. The Meaning of Sola Fide for Luther // *Reformed Baptist Theological Review*. №1. 2003.

Лютер, Мартин. *Избранные произведения*. СПб: Фонд лютеранского наследия, 1997.

I. Затмение Христа в церковной истории

а. Апостольская преемственность

- Буквально с первых веков церкви угрожали разного рода лжеучения. Еретики претендовали на авторитет и тоже могли цитировать Писание.
- В полемике против еретиков многие ранние авторы обращались к авторитету епископов, которые были поставлены апостолами или их учениками.
- Поначалу связь с епископами рассматривалась как средство для сохранения истинного учения.
 - Напр., **Ириней** (115–202) в своей книге «Против ересей» пишет: «Поэтому надлежит следовать пресвитерам в Церкви – тем, которые, как я показал, имеют преемство от Апостолов и вместе с преемством епископства по благоволению Отца получили известное дарование истины, прочих же, которые уклоняются от первоначального преемства и где бы то ни было собираются, иметь в подозрении...»¹
- Однако потом преемственность епископства стала приобретать все более и более мистический смысл: люди стали считать, что епископ в момент рукоположения получает особую благодать Божью, которую он впоследствии может сообщать другим.
- То есть, преемственность епископов стала рассматриваться не как преемственность истины, а как некий особый, мистический канал, через который передается духовная сила от человека к человеку.
- **Ипполит Римский** (170–236) уже пишет о том, что через епископское рукоположение человек получает власть отпускать грехи. – Получается, что без правильного рукоположения отпускать грехи невозможно. Нужен «правильный» священник, получивший на это особую благодать.
- Если раньше рукоположение служило признанием того, что кандидат достоин, то есть наделен необходимыми качествами для пасторского служения, то теперь стали считать, что через рукоположение кандидат наделяется достоинством, то есть получает духовную силу делать то, что неподвластно простому смертному.
- Мистическое понимание апостольской преемственности неминуемо приводило к тому, что спасение становилось опосредованным «правильными» епископами. Иными словами, для спасения недостаточно просто обратиться ко Христу. Нужно сделать это через «правильного» епископа.

Следующим естественным шагом к еще большему затмеванию Христа стало учение о таинствах.

¹ Ириней Лионский. *Против ересей. Доказательство апостольской проповеди*. СПб.: Издательство Олега Абышко, 2010. С. 394 (IV.26.2).

в. Таинства

і. Крещение

- Совершаемые в церкви ритуалы и символические действия довольно рано начали наделять мистической освящающей силой. В первую очередь это произошло с таким Христовым установлением, как водное крещение.
- В период служения Христа водное крещение не отделялось от покаяния. Оно символизировало покаяние, и символ не отделялся от самого духовного действия. Можно сказать, что покаяние совершалось в водах крещения.
 - Поэтому Библия говорит, например, о «крещении покаяния» (Лук. 3:3 и др.).
 - А также содержит повеление «креститься для прощения грехов» (Деян. 2:38).
- Итак, крещение неразрывно связывалось с прощением грехов, поскольку первоначально не отделялось от покаяния.

- Однако к III веку появляется требование перед крещением проводить 3-летнее обучение оглашенных (**Ипполит Римский**, «Апостольское предание», гл. 17).
- Представьте себе: в течение этих трех лет человек регулярно приходит в церковь и слышит наставление из Слова Божьего, – не остается же он неверующим! Скорее всего, у большинства оглашенных покаяние наступает раньше, однако они еще ждут до крещения долгое время.
- В результате покаяние отделилось от крещения. Однако силой омыwać грехи по-прежнему наделяется крещение! → Таким образом духовная реальность, связанная с покаянием и верой, отступила на второй план, и благодатной силой оказался наделять сам обряд.

іі. Евхаристия

- Идея о том, что хлеб и вино мистическим образом превращаются в буквальные плоть и кровь Христа, развивается к IV веку. Наиболее ясно ее описывает **Амвросий Медиоланский** (ок. 340–397):
 - «До освящения – это хлеб, но после произнесения слов Христа – это Тело Христово. <...> Прежде произнесения слов Христа, в чаше – вино и вода, после же действия слов Христа – там кровь, искупившая людей» (О таинствах, 4.23).
 - «Если же всякий раз, когда пьется кровь, она пьется в оставление грехов, то тогда я должен всегда принимать ее, чтобы мне всегда отпустились грехи. Я, согрешающий всегда, должен всегда иметь врачевство» (О таинствах, 4.28).

ііі. Семь таинств

- Учение о семи таинствах в католицизме было сформулировано и развито одним из известнейших богословов XII века **Петром Ломбардским** (1100–1160). Затем оно было соборно утверждено на **Триденском соборе** (1545–1563).
 - Таинств семь: крещение, конфирмация, покаяние, евхаристия, рукоположение, венчание, елеопомазание.
 - Таинства должны совершаться священником, рукоположенным в апостольской преемственности, иначе они не имеют силы.
 - При совершении таинства должны быть соблюдены 2 стороны: материальная и формальная.
 - **Материальная** – это использование правильных материальных предметов (таких, как
 - вода для крещения или
 - вино и хлеб для евхаристии).

- **Формальная сторона** – это произнесение священником правильных слов. Если одно из этих условий нарушено, то таинство не имеет силы.
- Таинства передают божественную благодать, которая необходима для спасения.
- В результате учения о таинствах Римская церковь стала необходимым посредником для обретения спасительной благодати.
 - **Папа Бонифаций VIII** в своей булле *Unam Sanctam* (1302 г.) заявил: «Поэтому мы заявляем, говорим и подтверждаем, что подчинение каждого человека епископу Рима вполне необходимо для его спасения».
 - Как пишет один автор: «Становление традиции Римско-католической церкви достигло финальной стадии. Теперь, согласно этой традиции, хотя основанием спасения считается крестная жертва Христа, благодать может быть передана только через посредничество Церкви. Это могут сделать только священники, находящиеся в мистической линии апостольской преемственности и обладающие властью передавать спасительную благодать через таинства»².

с. Посредничество святых

Я вспоминаю, как однажды разговаривал с одной православной знакомой, которая обращалась с молитвами к разным святым: Николаю Угоднику, Иоанну Кронштадтскому, святой Анне и др. Когда я спросил ее, почему она это делает, свое обращение к святым она объяснила примерно так: «Ну как я, грешная, могу прийти напрямую к Богу? Как я могу прийти ко Христу? Он меня не примет. А святые примут меня и будут за меня молиться».

И мне стало очень горько от этих слов: неужели святые более милосердны, чем Христос? Человек, который обращается к святым за помощью и ходатайством, не только идет против практики Священного Писания (в Писании нет ни одного *одобрительного* примера обращения к умершим святым), но и показывает, что совершенно не понимает характера Бога. Тот, кто обращается вместо всемирнолюбивейшего Христа к святым, тот просто искажает характер Христа, почитая грешных людей более милостивыми ходатаями, чем Святого Сына Божьего.

II. Возвращение к христоцентризму в Реформации

а. Цвингли (1484–1531)

- Был католическим священником при Большом кафедральном соборе в Цюрихе.
- В 32 года удалился в небольшой городок (Эйнзидельн), где у него появилось много свободного времени и он стал изучать Новый Завет в греческом оригинале.
- Пришел к убеждению, что церковь нуждалась в реформах.
- Отправной точкой было 1 Тим. 2:5 «Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус...»
- В 1523 г. выпустил свои «67 Статей». Среди них:
 - 1 Все, кто утверждает, что Евангелие ничего не значило бы без засвидетельствования церкви, заблуждаются и богохульствуют.
 - 2 Суть Евангелия состоит в том, что наш Господь Христос, истинный Божий Сын, открыл нам волю Своего небесного Отца, искупил нас от смерти и примирил нас с Богом Своей невиновностью.

² Морхэд. Solus Christus и протестантская Реформация в Европе. С. 65.

- 3 Следовательно, Христос – единственный путь к спасению всех в прошлом, настоящем и будущем.
- 17 Поскольку Христос – единственный вечный первосвященник, то из этого мы приходим к заключению, что всякий, воображающий себя первосвященником, восстает против чести и власти Христа и поистине отвергает их.
- 19 Христос – единственный посредник между нами и Богом.
- 20 Христос хочет дать нам все во имя Свое. Из этого следует, что нам не нужен и никогда не понадобится никакой другой посредник, кроме Него.

в. Лютер (1483–1546)

- В 1520 г. написал трактат «К христианскому дворянству немецкой нации».
 - «Выдумали, будто бы папу, епископа, священников, монахов следует относить к духовному сословию, а князей, господ, ремесленников и крестьян – к светскому сословию. Все это измышление и надувательство. Они не должны никого смущать... ведь все христиане воистину принадлежат к духовному сословию, и между ними нет иного различия, кроме разве что различия по должности»³.
- В своем втором труде, написанном в 1520 г., «О Вавилонском пленении Церкви», Лютер подробно рассматривает вопросы о таинствах.
 - сравнивает пленение израильтян в Вавилоне с пленением Церкви системой жертвоприношений Рима.
 - сокращает количество таинств до двух: причастие и крещение. – Потому что другие таинства нельзя найти в Писании.
 - Ключевым принципом для Лютера было священство всех верующих, как говорится в Первом послании Петра 2:9: «Но вы – РОД ИЗБРАННЫЙ, царственное СВЯЩЕНСТВО».
 - Лютер пишет: «Следовательно, пусть каждый, кто считает себя христианином, будет уверен в том, что мы все – равные священники, то есть у нас одинаковая сила в отношении Слова и таинств»⁴.
 - «Поэтому ясно, что священство, которое как таинство возводит священника в такой сорт людей, поистине не что иное, как фантазия, выдуманная теми, кто ничего не понимает о церкви, священстве, служении Слова или таинствах»⁵.

с. Кальвин (1509–1564)

- Понимая, что мистическая сила Католической церкви покоится на ее учении о рукоположении, Кальвин пишет:
 - «Но чудесные проявления и видимые действия Св. Духа, подаваемые через возложение рук, прекратились, потому что были предназначены лишь на определенное время»⁶.
- В отношении католического учения о том, что Святой Дух передается через елеопомазание при конфирмации, Кальвин утверждает:

³ Мартин Лютер. К христианскому дворянству немецкой нации об исправлении христианства // *Избранные произведения*. СПб: Фонд лютеранского наследия, 1997. С. 47.

⁴ The Babylonian Captivity of the Church // *Three Treatises*. Philadelphia: Fortress Press, 1970. С. 248.

⁵ Там же. С. 246.

⁶ *Наставления в христианской вере*. Т. 3. С. 436.

- «...называющие масло “елеем спасения” отрекаются от спасения во Христе, отвергают Христа и не имеют доли в Царстве Божьем»⁷.
- В его «Наставлениях» находится одно из самых полных выражений принципа Solus Christus:
 - Т. 1: «Итак, поскольку мы видим, что и наше спасение в целом, и все отдельные его части заключены в Иисусе Христе [Деян. 4:12], нам следует остерегаться полагать даже мельчайшую частицу его в ком-то или в чем-то ином. Если мы ищем спасения, то само имя Иисуса должно научить нас, что оно в Нем [1 Кор. 1:30].
Если мы желаем даров Св. Духа – мы найдем их в Его помазании.
Если мы ищем силы – она в Его владычестве.
Если стремимся сохранить чистоту – она дана нам в Его зачатии...
Если нам нужно искупление – нам подадут его страдания Иисуса.
 Его осуждением мы получаем оправдание.
Если хотим, чтобы с нас было снято проклятие, мы достигаем этого благодаря Его Кресту [Гал. 3:13].
 Его жертвой даем удовлетворение,
 наше очищение – в Его Крови,
 наше примирение с Богом достигнуто Его сошествием в ад.
Умерщвление нами плоти связано с Его гробом.
Обновление жизни – в Его воскресении, в котором нам дана и надежда на бессмертие.
Если мы ищем небесного наследия – оно обеспечено нам Его вознесением.
Если ждем помощи и поддержки и избытия всех благ – они в Его владычестве.
Если хотим избежать суда в спокойной уверенности – мы ищем это благо вследствие того, что наш судья – Он.
 Вообще, поскольку **все блага и сокровища сокрыты в Иисусе Христе, то, чтобы насытиться, нам нужно черпать их в Нем, а не где-либо еще**»⁸.

III. Библейские аргументы

- 1 Тим. 2:5 «Ибо один Бог, один и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус...»
 - В контексте:
 1 Тим. 2:1-7 *Итак прежде всего прошу совершать молитвы, прошения, моления, благодарения за всех человеков, 2 за царей и за всех начальствующих, дабы проводить нам жизнь тихую и безмятежную во всяком благочестии и чистоте, 3 ибо это хорошо и угодно Спасителю нашему Богу, 4 Который хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины. 5 Ибо един Бог, **един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус**, 6 предавший Себя для искупления всех. [Таково было] в свое время свидетельство, 7 для которого я поставлен проповедником и Апостолом [никогда бы не сказал: «посредником»!], – истину говорю во Христе, не лгу, – учителем язычников в вере и истине.*
- Иоан. 14:6 «Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня».
- Деян. 4:12 «...ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись».

⁷ Там же. С. 436–437.

⁸ Наставления в христианской вере. Т. 1. С. 529–530.

- Евр. 2:17-18 «Посему [Христос] должен был во всем уподобиться братьям, чтобы быть милостивым и верным первосвященником пред Богом, для умилоствления за грехи народа. Ибо, как Сам Он претерпел, быв искушен, то может и искушаемым помочь».
- Евр. 4:15-16 «Ибо мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немощах наших, но Который, подобно [нам], искушен во всем, кроме греха. 16 Посему да приступаем с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи».

IV. Ответ на контрдоводы

Чаще всего я слышал такой довод: «Но разве вы не обращаетесь к живым верующим с просьбой молиться о вас? В чем же принципиальная разница, если мы обращаемся к умершим верующим с такой же просьбой?»

- а. Принципиальная разница в том, что мы просим живых верующих молиться о нас не потому, что считаем их более милосердными и более способными снисходить к нашим немощам, чем Христа. Мы просим живых верующих молиться о нас только потому, что мы ищем согласия Церкви на то или иное дело.

Однако этого согласия мы ищем только от церкви на земле. Как Христос обещал:

- Матф. 18:19 «...если двое из вас согласятся на земле просить о всяком деле, то, чего бы ни попросили, будет им от Отца Моего Небесного».

Прося живых верующих молиться о нас и с нами, мы ищем исполнения этого обетования, а не более милостивых ходатаев, чем Христос.

- б. Вторая часть ответа: святые были на небесах и в более ранние времена, однако в Писании нет ни одного примера молитвы умершим святым.
- Христос рассказывает притчу о богаче и нищем Лазаре. Лазарь оказался на небесах, однако Христос не побуждает молиться Лазарю.
 - Христос напоминает, что Бог называется Богом Авраама, Исаака и Иакова – Он «не есть Бог мертвых, но живых», – однако не побуждает молиться Аврааму, Исааку и Иакову.
 - Единственный случай обращения живого человека к умершему святому в Писании – это обращение азандорской волшебницы с вызыванием Самуила.

Если посмотреть на библейскую картину поклонения, которое происходит на небесах – это описано в книге Откровение, – то какую роль играет в этом поклонении Дева Мария?

– истина такова, что нулевую! Она во всей книге Откровение даже НЕ упоминается!

А теперь посмотрите, какую роль Богородица играет в поклонении православной и католической церквей? – Огромную, едва ли не центральную. – Это показывает *разительный* контраст со Священным Писанием.

с. Третья часть ответа: обращение к святым в католицизме и православии явно выходит за рамки простой просьбы присоединиться к нам в совместной молитве. Особенно ярко это видно на примере обращения к Деве Марии:

На одном достаточно хорошо известном православном сайте⁹ я нашел множество молитв Деве Марии, и практически каждая из них выходит ДАЛЕКО за рамки простой просьбы о молитве.

Приведу лишь несколько примеров:

⁹ <http://www.pravmir.ru/molitvy-bogorodice-vse-molitvy-ko-presvyatoj-bogomateri/>

- i. «Царице моя преблагая, Надеждо моя, Богородице, Приятелище сирых и странных Предстательнице, скорбящих Радосте, обидимых Покровительнице!
Зриши мою беду, зриши мою скорбь; помози ми, яко немощну, окорми мя, яко странна!
Обиду мою веси – разреши ту, яко волиши!
Яко не имам иныя помощи, разве Тебе, ни иныя Предстательницы, ни благия Утешительницы, токмо Тебе, о Богомати!
Яко да сохраниши мя и покрыеши во веки веков. Аминь».
- ii. «Пресвятая Владычице Богородице, единая чистейшая душею и телом, единая превысшая всякой чистоты, целомудрия и девства, единая всецело соделавшаяся обителию всецелой благодати всясвятого Духа, самая невестественная силы здесь еще несравненно превзошедшая чистотою и святынею души и тела, призри на мя мерзкаго, нечистаго, душу и тело очернившего скверною страстей жизни моей, очисти страстный мой ум, непорочными соделай и благоустрой блуждающие и слепотствующие помыслы мои, приведи в порядок чувства мои и руководствуй ими, освободи меня от мучительствующаго надо мною злаго и гнуснаго навыка к нечистым предразсудкам и страстям, останови всякий действующий во мне грех, омраченному и окаянному уму моему даруй трезвение и разсудительность для исправления своих поползновений и падений, чтобы, освободившись от греховной тьмы, сподобился я с дерзновением прославлять и песнословить Тебя, единую Матерь истиннаго Света – Христа, Бога нашего; потому что Тебя одну с Ним и о Нем благословляет и славит всякая невидимая и видимая тварь ныне, и всегда, и во веки веков. Аминь».
- iii. «К кому возопию, Владычице? К кому прибегну в горести моей, аще не к Тебе, Царице Небесная? Кто плач мой и воздыхание мое примет, аще не Ты, Пренепорочная, надеждо христиан и прибежище нам, грешным? Кто паче Тебе в напастех защитит?
Услыши убо стенание мое и приклони ухо Твое ко мне, Владычице Мати Бога моего, и не презри мене, требующаго Твоея помощи, и не отрини мене, грешнаго. Вразуми и научи мя, Царице Небесная; не отступи от мене, раба Твоего, Владычице, за роптание мое, но буди мне Мати и Заступница. Вручаю себе милостивому покрову Твоему: приведи мя, грешнаго, к тихой и безмятежной жизни, да плачуся о гресех моих. К кому бо прибегну повинный аз, аще не к Тебе, упованию и прибежищу грешных, надеждою на неизреченную милость Твою и щедроты Твоя окривляемь? О Владычице, Царице Небесная! Ты мне упование и прибежище, покров и заступление и помощь. Царице моя Преблагая и скорая Заступнице, покрый Твоим ходатайством моя прегрешения, защити мене от враг видимых и невидимых; умягчи сердца злых человек, возстающих на мя. О Мати Господа моего Творца! Ты еси корень девства и неувядаемый цвет чистоты. О Богородительнице! Ты подаждь ми помощь немощствующему плотскими страстями и болезнующему сердцем, едино бо Твое и с Тобою Твоего Сына и Бога нашего имам заступление; и Твоим пречудным заступлением да избавлюся от всякия беды и напасти, о Пренепорочная и Преславная Божия Мати Марие. Темже со упованием глаголю и вопию: радуйся, Благодатная; радуйся, Обрадованная; радуйся, Преблагословенная: Господь с Тобою!»

«Во многом римско-католическая Мария оказывается женской параллелью, или женским аналогом, Иисуса Христа. Иисус был рожден без греха – Мария была зачата без первородного греха; Иисус был безгрешен – Мария прожила безгрешную жизнь; Иисус вознесся на небо вслед за воскресением – Мария была телесно восхищена на небо в конце земной жизни; Иисус посредник – Мария посредница; Иисус искупитель – Мария соискупительница; Иисус Царь – Мария Царица Небесная. Однако ни одна из этих идей о Марии не присутствует на страницах Священного Писания» (Rhodes, "Reasoning from the Scriptures with Catholics," 267).